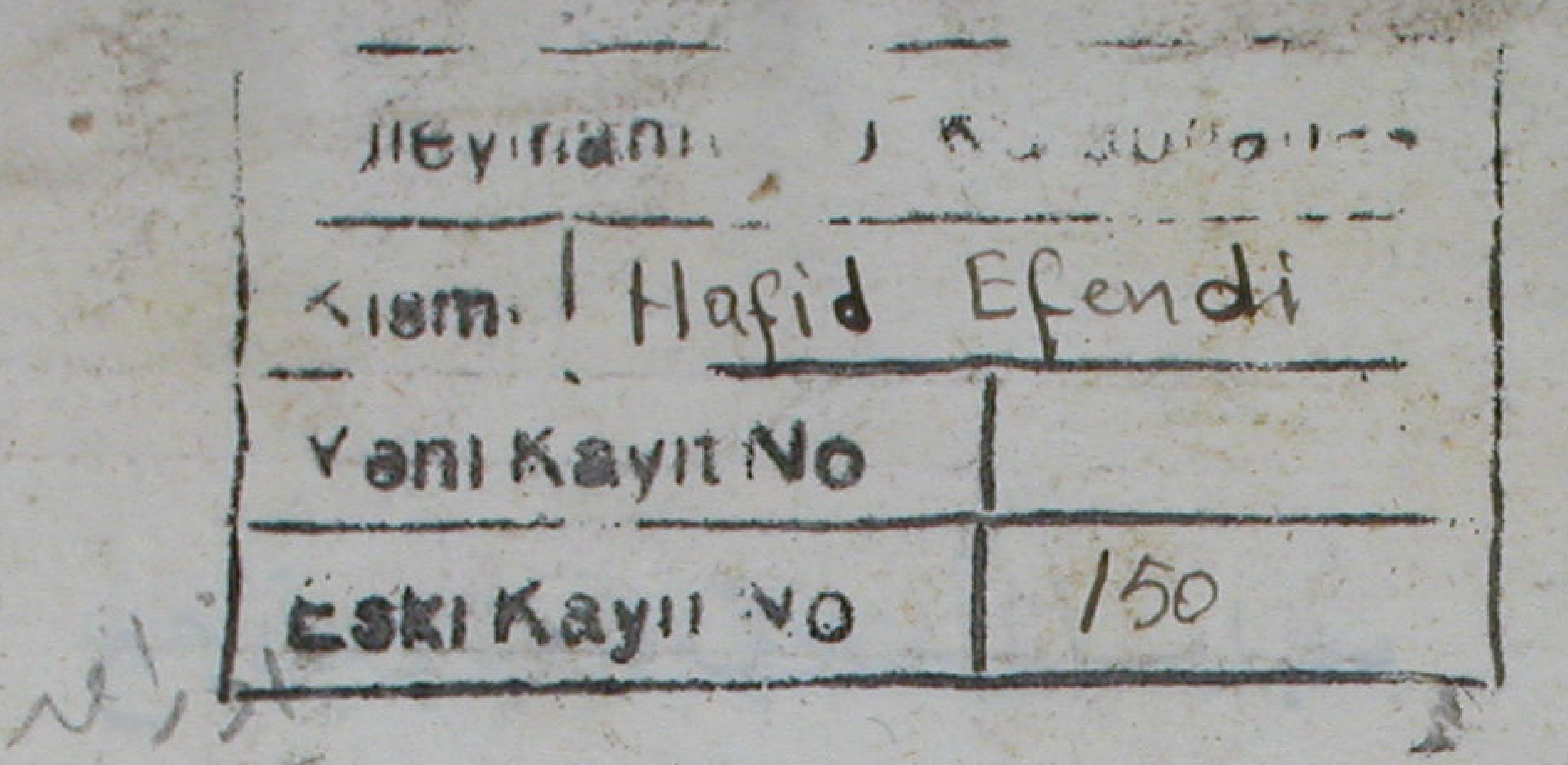


فقه



رسالة في مسائل مختلفة بين الأشعري والماتريدية
لقوه خليل پاشا

الحمد لله الملك العلام
عبده محمد حفيد ابن عباس

هذا مما وقف وضم إلى كتب
حضرت المجدد عليه الرحمة
بشروطه وأنا الفقير
محمد حفيد الواقف



١٥٠

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذی سلك بنا سبل التحقیق
والصلوة والسلام علی سیدنا محمد الذی
اوضح لنا مناهج التوفیق وعلی آله الهادین
واصحابه الذین شادوا قواعد الدین فیقول
العبد الفقیر الی عفو ربه الجواد چورلیلی
الحاج خلیل المحافظ ببلغراد معلوم اولسونكه
قواعد عقائد اهل السنتده امامین
معتمدین ومقتدای اهل السنه اولان
امام ابو منصور ماتریدی وامام ابو الحسن
الاشعری حضراتی بینلرنده عقایدده
برقاچ مسئلهده اختلاف لفظی واقع اولوب

بعضیلر مسائل اختلافیه دردیو برمجلده جمع
ایلمشلردر لكن نزاعلری حقیقیمیدر یوقسه
لفظیمیدر تفصیله بیان وبینلرین توفیقه
تعرض اولنمیوب حتی مرحوم داود افندینك
معلومات اسمیله مسمی اولان مجموعه سنده
مرتبا برقاچ مسائل تحریر اولنمغله
بو فقیر تغایر جهت قول ونظره بناءً توهم
اولنان تناقضی دفع وحسبة لله تعالی
وطلبا لشفاعة رسول الله صلی الله
تعالی علیه وسلم بحسب الطاقه
والامكان بینلرین توفیقه شروع
ایلدم نظر ایدن اخواندن رجا
اولنور كه عین انصاف ایله نظر ایدوب
شیم انساندن اولان سهو وخطا
برله برشنه ده قصور اولندیسه بعد

الامعان تصحیح بیوره لر فاقول وبالله
التوفیق فاضل مذکور معلوماتنده مسائل
اختلافیه یی بومنوال اوزره ذکر ایدوب
دیدی که معلوم اوله که ماتریدی ایله اشعرینك
نزاع ایلدکلری مسائل کلامیه نك بریسی
التکوین
تکوین درکه ماتریدیه یه کوره مبدأ ایجاددر
وصفت حقیقیه در یعنی خارجده یدی
صفات کبی بالفعل موجوده در والله
عظیم الشانك ذاتیله حقیقةً قائمه در
واشعری یه کوره نفس ایجاددر وصفت
اعتباریه در یعنی عقل عندنده معتبره در
والله عظیم الشانك ذاتیله اعتباراً قائمه در
سمع بصر
وبریسیده سمع ایله بصر صفتلریدرکه
ماتریدیه یه کوره علمدن متمیز صفتان
حقیقتان درلر واشعری یه کوره علمه

مندرجاند

مندرجاندرلر سمع مسموعاته وبصر مبصراته
علمدن عبارتدرلر وبریسیده صفت نفسیه
وجود
اولان وجوددرکه ماتریدیه یه کوره واجبك
اوزرینه زائد بر صفت اعتباریه در واشعری یه
کوره واجبك عینی وبلکه ممکنك بیله
عینی در زیرا اشعری یه کوره وجود اشتراك
صفات ذاتیه
لفظی ایله مشترکدر وبریسیده صفات
ذاتیه درکه ماتریدیه یه کوره ذاتك غیریدر
ولکن اصلا ذاتدن منفك اولماز واشعری یه
افعال الله
کوره لا عین ولا غیردر وبریسیده افعال
الله درکه ماتریدیه یه کوره معلل بالاغراضدر
یعنی بمصالح العباد تفضلاً وکرماً در
واشعری یه کوره معلل بمصالح العباد
احکام الله
دکلدر وبریسیده احکام الله درکه
ماتریدیه یه کوره جمله سی عقلیه در

یعنی آنلرك ذاتلرندن ویا خود صفاتلرندن
حسنی ویا قبحی اقتضا ایدیجی شیلر عقلاً
ادراك اولنمق شانلرندندر بداهةً
ویا کسباً لکن جمله سنده حاکم شرعدر
عقل دکلدر نتهکم معتزله اویله زعم
ایتدیلر واشعری یه کوره جمله سی شرعیه
وانلرك ذاتلرندن ویاخود صفاتلرندن حسنی
ویا قبحی اقتضا ایدیجی شیلر یوقدر بلکه
امر ایله حسن ونهی ایله قبیح اولدیلر
وبریسیده اختیار جزئیدر که ماتریدیه یه
کوره امور اعتباریه دندر زیرا نفوس
ناطقه نك مثلاً میول قویه وتوجه تامهلرندن
وموجود ایله معدوم بیننده واسطه در
اصلا تخلف ایتمك شانندن دکلدر
وعباد انجق آنده مختاردرلر واشعری یه

اختیار جزئی

کوره

کوره امور موجوده حقیقیه دندرلر والله
عظیم الشان آنلرك دخی خالقیدر افعالك
خالقی اولدیغی کبی وانلاردر انجق جرم متوسطده
قالدیلر وبریسیده اعراض مسئله سیدر
که ماتریدیه یه کوره اعراض ایکی قسمدر
قاردر الوان کبی وغیر قاردر اصوات
کبی واشعری یه کوره انجق بر قسمدر
غیر قاردر وبریسیده شاهق جبلده
قلان کمسنه در که ماتریدیه یه کوره حکماً
مسلماندر اکرکه کفر سویلدی ایسه
یا کفر اعتقاد ایتمدیسه واهل جنتدندر
واکر کفر اعتقاد ایتدیسه کافردر
واهل جهنمدندر واشعری یه کوره
ایکی حالده معذوردر واهل جنتدندر
وبریسیده حمد استحقاق درکه

اعراض

ماتریدیه یه كوره عبد فاعل مختار اولدیغندن
حمده فی الجمله مستحقدر بالجمله
مستحق آنجق الله تعالی در فعلی خالق
اولدیغندن واشعری یه كوره عبد
فاعل مجبر اوله اصلا حمده استحقاقی یوقدر
وبریسیده سعادت وشقاوتدر ماتریدیه یه
كوره سعید شقی وشقی سعید اولور
اشعری یه كوره سعید شقی وشقی سعید
اولماز والله اعلم بالصواب انتهی
اما مسئلهٔ تكوینده امام ابو منصور
ماتریدینك تكوین مبدأ ایجاددر نفس
ایجاد دكلدر دیدیكی ذهنه نسبت ایله در
زیرا تكوین اعم ایجاد اخصدر وتغایر
ذهنلری ظاهردر وابو الحسن اشعرینك
نفس ایجاددر دیدیكی خارجه نسبت ایله در

انتهی كلام داود افندی رحمه الله مع

زیرا

زیرا اعمك خارجده وجودی آنجق اخصك
ضمننده بولنوب بر آخر وجود خارجیسی
اولمدیغی بدیهیدر وعلی التقدیرین
اعم اخصه مبدأ اولمق متفق علیه در
ماتریدینك تكوین صفت حقیقیه در
یعنی خارجده یدی صفات كبی بالفعل
موجوده در والله عظیم الشانك ذاتیله
حقیقةً قائمه دردیدیكی مكوناتك
وجودینه نظر ایله در اشعرینك اعتباریه در
عند العقل دیدیكی مغیره در والله عظیم
الشانك ذاتیله اعتباراً قائمه دردیدیكی
مكوناتك وجودندن قطع نظر اولنسه ینه
ذاتیله اعتباراً قائمه در وذات اول صفت
ایله بالاعتبار متصف دردیمك اولور
زیرا اصل اصول ماتریدی اولان امام اعظم

حضرتلری فقه اکبرنده والله خالق قبل ان
یخلق الخلق بیورمشدر امامك بو کلامندن
مرادی خلقدن اول خالق اولمسی باعتبار
اولدیغنده شبهه یوقدر پس بو تقدیرجه
مسئله اختلافیه اولماز بلکه اتفاقیه
اولور واما مسئله صفاتدن ماتریدینك
سمع ایله بصر صفتلری متمیزا صفتان
حقیقتان دیرلر دیدیکی مفهوملری حیثیتی
ایله در اشعرینك علمده مندرج سمع
مسموعاته وبصر مبصراته علمدن عبارتدر
دیدیکی وجودلری حیثیتی ایله در پس بو
تقدیرجه مسئله اختلافی اولماز بلکه
اتفاقی اولور زیرا مفهوملری حیثیتی
ایله تغایرلری وجودلری حیثیتی ایله
اتحادلری وجمله سی بر ذات واحد ایله

قیاملری

قیاملری متفق علیه در وسمع وبصر
واجب الوجودده احساس معناسنه
اولمیوب علم معناسنه اولدیغنده کمسنه‌نك
نزاعی یوقدر واما مسئله وجودده
ماتریدینك وجود ذات واجبك اوزرینه
زیاده در دیدیکی ینه مفهوملرینك
ذهنده تغایرلری حیثیتی ایله در وصفت
اعتباریه در دیدیکی صفت وجودك بر اثر
متعلقی یوقدر که صفت فعلیه اوله
اولمیجق البته اعتباریه اولور لکن
اعتباریه اولمسی ذاتیه اولمغه منافی
دکلدر واشعرینك وجود واجبك وبلکه
ممکنك عینی در دیدیکی خارجده تحققلری
حیثیتی ایله در وممکنی تناولی وجود
مطلقده اشتراکلری حیثیتی ایله در

وجود

پس بو تقدیرجه مسئله اختلافی
دیمنك وجهی یوقدر بلکه اتفاقیدر
واما صفات ذاتیه ده ماتریدینك
صفات ذاتك غیریدر دیدیکی نیه من حیث
المفهوم در لکن ذاتدن منفك اولماز
دیدیکی من حیث الوجوددر واشعرینك
لا عین ولا غیردر دیدیکی من حیث المفهوم
لا عین در ومن حیث الوجود لا غیردر
دیمك اولور پس بویله اولیجق اختلاف
انجق لفظی بولنور معناده ماتریدی
واشعری وحکما وملکه مذاهب
مسئله
سائر اصحابی متفقلردر واما افعال الله ده
ماتریدینك افعال الله تعالی معلله بالاغراض
یعنی بمصالح العباد تفضلاً وکرماً دیدیکی
عبادك مصالح دنیویه لری که ارزاقه
وسائر

افعال الله

وسائر منافع دنیویه لری اولان
مصالح ایله معللدر دیمك اولور
اشعرینك معلل بمصالح العباد دکلدر
دیدیکی مصالح اخرویه لری ایله معلل
دکلدر دیمك اولور پس بویله اولیجق
نزاع لفظیدر معناده نزاع یوقدر وغرض
جر المنفع الی نفسه معناسنه اولمیوب
مجرد مقصود معناسنه اولدیغی کتب
لغویه ده مسطور ومقیددر مصالح
عباد ایله معلل دیمه نك دلیلی مخلوقاتك
ارزاقی علی الخالق اولدیغی نص قرآنی
ایله ثابت اولوب وما من دابة فی الارض
الا علی الله رزقها بیورلمشدر یعنی
ارضده یوریین مخلوقاتك رزقی انجق
خالقلری اولان الله عظیم الشان متعهددر

ديمكدر چونكه ارزاق مخلوقاته لاجل
الايصال عند الله تعالى ترزيق فعلنه
علت اولمشدر ترزيق فعلى معلل
بمصالح العباد اولديغى ظاهردر سائر
افعال الله دخى عبادك مصالح دنيويه سنه
بوڭا قياس اولنور اما عبادك مصالح
اخرويه سى كه ايمان وثواب مثللو مصلحتلرى
عند الله ده دكلدر عبادك كسبلرى
عندنده الله عظيم الشان خلق ايدر
كرچه ارزاق دخى غالبا كسبه متوقفدر
لكن توكل تام ايله متوجه الى الله
اولان قوللرينك ارزاقنى بلا كسب دخى خلق
ايدوب ايصال ايلمسى جائز وواقعدر
حتى بطن حجرده مسكون دوده نك اغزنده
ورق اخضر بولنديغى عجايبات دنيادن

اولديغنى

اولديغنى بعضى اصحاب تواريخ تحرير ايلمشلردر
واما مسئلهٔ احكام الله ده ماتريدينك احكام الله
حسن وقبح عقليدر يعنى انلرك ذاتلرنده
وياخود صفتلرنده حسنى وياخود قبحى
اقتضا ايدجى شيلر عقلا ادراك اولنمق
شانلرندندر بداهةً وياكسبا ديديكى
غالبه بناءً در زيرا اكثرينى عقل
مدركدر لكن بعضنى ادراكدن قاصردر
بلكه صوم وزكوة وميدان معركده يه
واروب شهيد اولمق مثللو احكامك
حسننى ادراك ايدوب قبول ايلمز
بلكه ابا ايدر زنا وسرقه مثللو احكامك
قبحنى ادراك ايدوب ابا ايلمز بلكه
نفسنه تبعيت ايله طلب وقبول ايلر
شرع شريفك حكمندن صكره جمله سينك

اد راك وقبول ايدردیمك اولور اشعرينك
جمله سی شرعيدر آنلرك ذاتلرندن وياخود
صفتلرندن حسنی وياخود قبحی اقتضا
ايدرشيلر يوقدر بلكه امر ايله حسن
ونهی ايله قبيح اولورلردیدكی حسن
وقبحك خفا وظهورلرينه بنادر زيرا
احكامك ذات وصفتلرندن هرنه قدر
حسن وقبحی اقتضا ايدرشيلر وار ايسه
دخی جمله سی عقل عندندن ظاهر
دكلدر بلكه بعضيسی خفيدر لكن
شرع شريفك حكمندن صكره جمله سی
ظاهر اولور عقل قبول ايديجك حسنی
وقبحی عقله نسبت ايلمكدن مظهر
اولان شرع شريفه نسبت ايلمك اولی
وانسبدر دیمك اولور پس بو تقديرجه

اختلاف

اختيار جزئی

اختلاف مرتفع واتفاق ثابت اولور واما
مسئلهٔ اختيار جزئی ده ماتريدينك اختيار
جزئی عبادك امور اعتباريهٔ حقيقيه لريدر
زيرا نفوس ناطقه نك مثلا ميول قوتيه
وتوجه تاملريدر وموجود ايله معدوم
بيننده برواسطه در اصلا مخلوق
اولمق شانندن دكلدر عباد آنجق مختارلردر
دیدیكی اختيارك آنجق معناى مصدريسنه
نسبت ايله در زيرا معناى مصدر
فاعل ايله مفعول بيننده برامر نسبيدر
بنفسه خارجده موجود دكلدر وانكا
خلق دخی تعلق ايلمز اولور واشعرينك
امور موجودهٔ حقيقيه لريدر والله عظيم
الشان آنلرك دخی خالقيدر افعالك
خالقی اولديغی كبی دیدیكی اختيارك حاصل

بالمصدر معناسنه نسبت ایله در زیرا
حاصل بالمصدر خارجده موجود ومخلوقدر
دیمك اولور پس احدهما آخرك اعتباری
ایله قولین دیه جك معناده اختلاف
اولماز بلکه لفظده اولور اما مسئلهٔ
اعراضده ماتریدی اعراض ایکی قسمدر
بریسی قاردر الوان کبی وبریسی غیر
قاردر اصوات کبی دیدیکی محللرینه
نسبت ایله در زیرا الوان محللری ضمننده
تحقق ایدوب قرار ایدر لکن اصوات
شیئینك صدمه سی سببی ایله تحقق
ایدر انجق خارجده تحقق ایده جك بر
محللی اولمغله قرار ایلمز دیمك اولور
اشعرینك اعراض بر قسمدر غیر قاردر
دیدیکی اعراضك نفسلرینه نسبت

ایله در محللرندن قطع نظر اولندقده البته
غیر قار اولور بنفسه غیر قاردر
دیمك اویلجق اختلاف مرتفع اولور
واما مسئلهٔ شاهق جبلده قلان
کمسنه ماتریدینك حکماً مسلماندر
واهل جنتدندر دیدیکی اسلامك حقیقةً
تحققی شرائطینی اجرا ایله اولدیغین
وحکماً تحققی ایمان ایله بله بولندیغین
بیاندر وکفر سویلمدی ایسه یاخود
کفر اعتقاد ایتمدی ایسه دیدیکی عقل
ایله ادراکی ممکن اوله اعتقاداتی
ادراك وجزم وقبول ایلدکدن صکره
لسانی ایله انکار ویاخود خلافن اعتقاد
ایتمدی ایسه دیمك اولور یوقسه
علی شرعه توقف ایدن اعتقاداتی

انكار واعتقاد خلاف معناسنه دكلدر
زيرا اشكا صيت شرع واصل اولمدى
وشرعدن استفادهٔ علم ايلمدى قبل
العلم انكار تحقق ايلمز كه كفر اوله
واقرار دخى تحقق ايلمز كه ايمان اوله
وشرعك موجبى ايله اشكا اعتقاد
وعمل واجب اولماز بو معنايى الله تعالى
قرآن كريمنده وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى
نَبْعَثَ رَسُولًا قول شريفى مؤيددر اكر
بو آيت شريفه ده اولان رسولدن
مراد عقلدر دينلور ايسه جواب
ويريلور كه تبليغ ايله مبلغ وناسدن
عذرى مسقط اولان رسولدر عقل
بشر ايسه جميع احكامى ادراك ايدمزكه
صاحبنه تبليغ ايليوب عذرى اسقاط

ايليه وحقيقةً كافردر اكر كفر سويلر ايسه
وياخود كفر اعتقاد ايتدى ايسه ديديكى
كفرك حقيقةٔ تحققى مطلقا كفر سويلمك
ايله وياخود كفر اعتقاد ايتمك ايله حاصل
اولديغين بياندر لكن شاهق جبلده
قلان كمسنه نك حقنده على الاطلاق
اولماز بلكه بالاده بيان اولنديغى وجه
ايله انكار وياخود خلافنى اعتقاد
ايتدى ايسه ديمك اولور واشعرينك
ايكى حالده معذوردر ديديكى علمى شرعه
متوقف اولان اعتقادياتده دريمك
اولنجق نزاع لفظى اولديغنده اشتباه قالماز
واما مسئلهٔ استحقاق حمدده
ماتريدينك عبد فاعل مختار اولديغندن
حمده فى الجملة مستحق اولور بالجملة

مستحق آنجق الله تعالی در فعلی خالق
اولدیغندن دیدیکی عبد اختیار جزئیسنی
صرف ایله بر فعله اقدام ایدر ایسه الله
تعالی اول فعلی خلق ایدر اکر اول فعل
باعث مدح اولور ایسه عبد کندندن
صدوری سببی ایله فی الجمله ممدوح اولور
فعلی کاسب اولدیغی ایچون الله تعالی
بالجمله ممدوح اولور فعلی خالق اولدیغی
ایچون اکر اول فعل باعث ذم اولور
ایسه عبد کندندن صدوری سببی ایله
بالجمله مذموم اولور فعلی کاسب اولدیغی
ایچون واختیاری ایله فعل مذمومه اقدام
ایلدیکی ایچون الله تعالی ینه بالجمله ممدوح
اولور زیرا خلق عبدك اختیاریله اقدامنه
وکسبنه ترتب ایدر خالق هر حالده ممدوحدر

طالبك مطلوبنی ویردیکی ایچون دیمك اولور
بو حکم اشعری عندنده دخی وجه
مشروح اوزره اولمق کرکدر لکن
عبادتده واقع عبد فاعل مجبور اصلا
حمده استحقاقی اولماز دیمك اشعری
قولی دکلدر بلکه جبریه قولیدر اشعری
عندنده اولان جبر متوسطدر جبر
متوسط ایله قول اختیار جزئی ایله قولدر
زیرا جبر تام اولیجق عبددن اختیار
کلیاً منسلب اولمق اقتضا ایدر جبر کلیاً
مرتفع اولیجق اختیار تام اولمق اقتضا ایدر
عبدده اختیار تام اولدیغنه بر کسنه
ذاهب اولمدی جبر متوسط اولیجق
اختیار جزئی ثابت اولور پس بو تقدیرجه
عبد اختیار جزئیسین صرف و فعله

سعید وشقی

اقدام ایله حکم ماتریدی قولنده بیان
اولندیغی وجه اوزره اولور بینهماده نزاع
لفظی اولوب خلافیتی تحقق ایلمز واما
مسئلهٔ سعید وشقی ده ماتریدینك سعیده
شقی وشقی سعید اولوردیدیکی لوح محفوظه
نظر ایله در بو معنای الله تعالینك
قرآن کریمنده یمحو الله مایشاء ویثبت وعنده
ام الکتاب قول شریفی افاده ایدر اشعرینك
سعید شقی وشقی سعید اولماز دیدیکی
علم الله تعالی یه نظر ایله در وبو معنا
رسول اکرم صلی الله تعالی علیه وسلم
حضرتلرینك السعید سعید فی بطن امه
والشقی شقی فی بطن امه حدیث شریفی افاده
ایدر پس احدهما آخرك نظر ایلدیکی محله
نظر ایله آخرك قولن دیمك مسائلك

جمله سنك

12

جمله سنن نزاع لفظی اولوب معنالرنده
نزاع یوقدر زیرا بو امامین محترمین
حضرتلرینك ایکیسی دخی عقاید اهل
سنته امامل‌در واهل سنتك مقتدالریدر
قواعد عقاید اهل سنتده لفظاً
ومعنیً نزاعلری چندان مناسب کورلمز
ایکیسنك دخی عقایدلری علی الحق در
نزاع یالکز لفظی اولیجق مانع دکلدر
ووجدت مسائل الاختلاف ایضاً علی
هذا المنوال منسوبة الی الفاضل ابن
الکمال ونصها اعلم ان الشیخ ابا الحسن
الاشعری رحمة الله تعالی علیه امام
اهل السنة ومقدمهم ثم الشیخ ابو
منصور الماتریدی رحمة الله تعالی علیه
فان اصحاب الشافعی رحمة الله تعالی علیه

بالعربی
مسائل الاختلاف
کلام ابن الکمال

تابعون للاشعری فی الاصول وللشافعی
فی الفروع واصحاب ابی حنیفه رضی الله عنه
تابعون للشیخ ابی المنصور الماتریدی
فی الاصول ولابی حنیفه فی الفروع کذا
افادنا بعض مشایخنا ولا نزاع بین الشیخین
واتباعهما فی الاصول صح الا فی اثنی عشر مسئلة الاولی
قال الماتریدی التکوین صفة قائمة بذاته
تعالی کجمیع صفاته وهی غیر المکونات
وتتعلق بالمکون من العالم وکل جزء منه
فی وقت وجودها کما ان ارادة الله تعالی
ازلیة تتعلق بالمرادات فی وقت وجودها
وکذا قدرته تعالی ازلیة تتعلق بالمقدورات
وقال الاشعری انها صفة حادثة غیر
قائمة بذاته وهی من الصفات الفعلیة
عنده لا من صفات الذات والصفات

والنزاع بینهما فی اثنی عشر مسئلة

الفعلیة

الفعلیة عنده لا من صفات الذات والصفات
الفعلیة حادثة کلها کالتکوین والایجاد
ویتعلق وجود العالم بخطاب کن
الثانیة قال الماتریدی کلام الله تعالی
لیس بمسموع وانه المسموع الدال علیه
وقال الاشعری کلام الله تعالی مسموع
کما هو المشهور من حکایة موسی علیه
السلام وقال فورک المسموع عند
قرأة القاری شیئان صوت القاری
وکلام الله تعالی وقال الباقلانی
کلام الله تعالی غیر مسموع علی العادة
الجاریة ولکن یجوز ان یسمعه الله تعالی
من یشاء من خلقه علی خلاف العادة
من غیر واسطة الحروف والاصوات
وقال ابو اسحق الاسفرائنی ومن تابعه

ان كلام الله تعالى غير مسموع اصلا وهو
اختيار الشيخ ابو منصور الماتريدى
كذا فى الهداية الثالثة قال الماتريدى
صانع العالم موصوف بالحكمة سوآء
كانت الحكمة بمعنى العلم او بمعنى
الاحكام وقال الاشعرى اذا كانت
الحكمة بمعنى العلم فهى صفة حادثة
من قبيل التكوين لا توصف بها ذات
البارى الرابعة قال الماتريدى انّ
الله تعالى مريد لجميع الكائنات جوهرًا
او عرضًا طاعةً او معصيةً الا انّ
الطاعة تقع بارادة الله تعالى ومشيته
وقضائه وقدره ومحبته ورضائه وامره
والمعصية تقع بمشيته وارادته
وقضائه وقدره لا بمحبته ولا برضائه
ولا

ولا بامره وقال الاشعرى ان رضائه
ومحبته شاملة لجميع الكائنات كارادة
الخامسة تكليف ما لا يطاق غير
جائز عند الماتريدى وتحميل ما يطاق
جائز وكلاهما جائزآن عند الاشعرى
السادسة قال الماتريدى بعض الاحكام
المتعلقة بالتكليف معلوم بالعقل
لان العقل آلة يدرك بها حسن بعض
الاشياء وقبحها وبها يدرك وجوب
الايمان وشكر المنعم وانّ المعرف والموجب
هو الله تعالى لكن بواسطة كما انّ
الرسول معرف الوجوب والموجب
الحقيقى هو الله تعالى لكن بواسطة
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
حتى قال ابو حنيفة رحمة الله تعالى عليه

لا عذر لذي عقل في الجهل بخالقه لما يرى
من خلق السموات والارض ولو لم يبعث
الرسول صلى الله تعالى عليه وسلم
لوجب على الخلق معرفته بعقولهم
وقال الاشعري لا يجب شيء ولا يحرم
الا بالشرع لا بالعقل وان كان
للعقل ادراك حسن بعض الاشياء
وقبحها فعند الاشعري جميع الاحكام
المتعلقة بالتكليف متعلقات بالسمع
السابعة قال الماتريدي قد يسعد الشقي
ويشقى السعيد وقال الاشعري لا اعتبار
بالسعادة والشقاوة الا عند الخاتمة
والعاقبة الثامنة قال الماتريدي العفو
عن الكفر ليس بجائز عند العقل وقال
الاشعري يجوز عقلا لا سمعا ولا سماعا

التاسعة

التاسعة قال الماتريدي تخليد المؤمنين
في النار وتخليد الكافرين في الجنة لا
يجوز لا عقلا ولا سمعا وعند الاشعري
يجوز عقلا واما سمعا فلا يجوز بالاتفاق
العاشرة قال بعض الماتريدية الاسم والمسمى
واحد وقال الاشعري بالتغاير بينهما
وبين التسمية ومنهم من قسم الاسم
ثلاثة اقسام قسم عين وقسم غير و
قسم ليس عينا ولا غيرا والاتفاق على ان
التسمية غيرهما وهي ما قامت بالمسمى
كذا في بداية الكلام الحادية عشر
قال الماتريدي الذكورة شرط النبوة حتى
لا يجوز ان تكون الانثى نبيا وقال الاشعري
ليست الذكورة شرطها والانوثة لا تنافيها
كذا في بداية الكلام الثانية عشر قال

الماتريدي فعل العباد يسمى كسبا لا خلقا
وفعل الحق يسمى خلقا لا كسبا والفعل
متناول لهما وقال الاشعري الفعل
عبارة عن الايجاد وكسب العبد يسمى
فعلا بالمجاز وقيل ما يجوز تفرد القادر
به فهو خلقه وما لا يجوز تفرد القادر
به فهو كسبه انتهى كلام ابن الكمال
اقول وبالله التوفيق اما المسئلة الاولى
فللتكوين جهتان احدهما المبدئية
والاخرى الفعلية اعتبر الماتريدي
جهة المبدئية فاسند الى المكون
واعتبر الاشعري جهة الفعلية
واسند الى المكون فالاعتباران
متغايران والنزاع لفظي واما المسئلة
الثانية فاراد الماتريدي بقوله كلام

الله

انتهى كلام ابن الكمال رحمه الله

الله تعالى ليس بمسموع كلام الله النفسي
واراد الاشعري بقوله مسموع كلام الله
اللفظي فجهتان القولين متغايرتان والنزاع
لفظي واما المسئلة الثالثة فاراد الماتريدي
اتصافه تعالى بالعلم بالفعل وبالاحكام
بالفعل وبالاعتبار لانه تعالى حاكم قبل
ان يحكم واراد الاشعري اتصافه تعالى
بالعلم فقط لانه اصل الاحكام ولم يعتبر
فروعه لشائبة الحدوث والماتريدي
لم ينظر جهة حدوثه بل نظر الى نفس الحكم
والحكم صادر عن الحاكم والحاكم متصف
بعنوانه قبل الحكم بالاعتبار وبعد الحكم
بالفعل والاشعري نفى اتصافه تعالى
من جهة حدوث الاحكام والماتريدي
اثبت الاتصاف من جهة نفس الحكم

بالاحكام صح

فالجهة متغايرة ولا نزاع واعلم ان الاحكام
ان كان بفتح الهمزة على انه جمع حكم فالامر
على ما ذكرناها هنا وان كان بكسر الهمزة
مصدر احكم الشئ اتقنه وجعله موافقا
للحكمة فيكون داخلا في التكوين والقول
فيه كما قدمناه في التكوين فارجع اليه
واما المسئلة الرابعة فاراد الماتريدي
بعدم الرضاء والمحبة في المعصية لكونها
مخالفة لنهى الظاهري واراد الاشعري
وجود الرضاء والمحبة في جميع الكائنات
لكونها موافقة لعلمه الازلي فالجهة
متغايرة والنزاع لفظي واما المسئلة الخامسة
فاراد الماتريدي بالتكليف بما لا يطاق
التكليف العلمي لامتناع المخالفة فيه و
اراد الاشعري التكليف الامري لامكان

المخالفة

المخالفة حتى كلف الله تعالى ابا جهل بالتكليف
الامري فخالف تكليفه الامري لامكان المخالفة
ولو كلفه بتكليفه العلمي لم يمكن المخالفة له
فالمرادان متغايران والنزاع لفظي واما المسئلة
السادسة فاراد الماتريدي بمعلومية الاحكام
المتعلقة بالتكليف بالعقل ما يمكن ادراكه
بالفعل منها واراد الاشعري بقوله لا يجب
شئ الا بالشرع لا بالعقل ما يتوقف علمه
على الشرع فجهتا المرادين متغايرتان والنزاع
لفظي واما المسئلة السابعة فاراد الماتريدي
بجواز سعادة الشقي وشقاوة السعيد بالنظر
الى اللوح المحفوظ واراد الاشعري بعدم
جوازهما بالنظر الى علم الله الازلي فجهة النظر
متغايرة والنزاع لفظي واما المسئلة الثامنة
فاراد الماتريدي بعدم جواز عفو كفر ما وجب

الايمان بمجرد ادراك العقل كوجود صانع
العالم ووحدته مثلا كمن نشاء في شاهق الجبل
ولم يصل اليه صيت الشرع ونظر الى المصنوعات
واستدل بها على وجود صانعها ثم انكر وكفر
فلا يجوز عفو الله تعالى عن هذا الكفر عقلا
لانه ليس بمعذور في احكام العقل واراد
الاشعري بجواز عفو الكفر عقلا جواز عفو
كفر ما يتوقف علمه على الشرع كتحليل الحرام
وتحريم الحلال مثلا فان الرجل الناشي في شاهق
الجبل اذا حلل الحرام او حرم الحلال يجوز عفو الله
تعالى عنه لان علم الحلال والحرام يتوقف
على الشرع وانه معذور في احكام الشرع قوله
عقلا يعني ان الحكم بجواز عفو عقلي لان
الايمان والكفر في حقه عقليان وقوله لا سمعا
يعني ان الحكم بجواز عفو غير سمعي لان ايمانه

وكفره

وكفره غير سمعيين فجهة الجواز متغايرة والنزاع
لفظي واما المسئلة التاسعة فاراد الماتريدي
بعدم جواز خلود المؤمنين في النار عقلا
وسمعا اما عقلا فلان علة الخلود في النار
الكفر فانتفاء العلة يستلزم انتفاء المعلول
واما سمعا فلقوله عليه السلام يخرج من
النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان
واراد بعدم جواز خلود الكافر في الجنة لو فرض
دخوله لان علة الخلود في الجنة الايمان وانتفاء
العلة يستلزم انتفاء المعلول واما سمعا
فلقوله عليه السلام في حديث طويل ذكر
فيه شفاعة ابراهيم عليه السلام لابيه
يوم القيمة فيقول الله تعالى اني حرمت الجنة
على الكافرين فاذا لم يجز دخوله فكيف يجوز
خلوده واراد الاشعري بجواز الخلود الجواز

العقلي فقط بانه لم لا يجوز ان تكون علة الخلود
غير الايمان والكفر وتكون غير مشعور بها
فحينئذ لا يرتفع الجواز العقلي واما سمعا
فلا لان عدم جواز الخلود فيهما مقطوع
بالسمعيات فاعتبار علة الخلود في جواز وعدم
جوازه متغاير والنزاع لفظي واما المسئلة
العاشرة فاراد الماتريدي باتحاد الاسم
والمسمى من حيث الوجود لان الاسم لا يوجد
بدون المسمى في الخارج واراد الاشعري
بتغايرهما من حيث المفهوم لان مفهومهما
متغايران في الذهن فالاعتباران متغايران
والنزاع لفظي واما المسئلة الحادية عشر
فاراد الماتريدي بقوله ان الذكورية شرط
النبوة حتى لا يجوز ان تكون الانثى نبية
النبوة الخاصة وهي مشروطة بالذكورية

والتحدي

والتحدي واراد الاشعري بقوله ان الذكورية
ليست بشرط والانوثية لا تنافيها النبوة
العامة كنبوة من يوحى اليه في حق نفسه فقط
وهي ليست مشروطة بالذكورية والتحدي
بل تكون بالذكورية والانوثية وبغير التحدي
حتى قال بعض العلماء بنبوة مريم ام عيسى عليه
السلام فجهتان القول باشتراط الذكورية
وبعدم اشتراطها متغايرتان والنزاع لفظي
واما المسئلة الثانية عشر فاراد الماتريدي
بقوله فعل العباد يسمى كسبا فعل القلب
الذي هو الميل والاقدام ويسمونه الاختيار
الجزئي لانه لا مدخل للعبد في ايجاد الفعل في
الخارج وانما كسبه هو الميل والاقدام والاختيار
الجزئي ومناط الثواب والعقاب وبقوله لا خلقا
عدم جواز تسمية فعل العبد خلقا لان الخلق

ايجاد الفعل في الخارج وهو ليس بمقدور للعبد
وبقوله وفعل الله تعالى يسمى خلقا فعل الله
الذي هو ايجاد الشيء في الخارج وبقوله لا كسبا
عدم جواز تسمية فعل الله كسبا لان الكسب
جر الشي الى نفسه والله تعالى منزه عنه وقوله
والفعل متناول لهما ان الفعل من حيث الفعلية
يتناول الخلق بالحقيقة والكسب بالمجاز و
هو قول الاشعري والفعل عبارة عن الايجاد
وكسب العبد يسمى فعلا بالمجاز فمحصل القولين
واحد لا اختلاف في اللفظ ولا في المعنى والحمد لله
الذي هدانا الى التوفيق بين اقوال هذين الامامين
المعتمدين باعتقادي لوحدة ذاته واتصافه
بصفات كمالاته والصلوة والسلام على رسوله
الذي ارشدنا الشرعة القويم وعلى آله واصحابه
الذين سلكوا الى طريقة المستقيم

تم